dossier

La vita consacrata:

la vocazione alla santità

VIA di SANTITÀ

Luciano Manicardi\*

1. Nel contesto della crisi

R

ileggere oggi, a distanza di cinquant’anni, il capitolo VI della Lumen gentium dedicato ai consacrati {LG 43-47) e porlo in relazione con la crisi che sta vivendo oggi la vita consacrata- evidenzia la realtà di una distanza abissale tra quel testo e l'oggi. Ancora negli anni '60 la vita consacrata era in crescita e LG VI parla della vita consacrata come via consolidata e certa di santità, in termini rassicuranti, ripetitivi, tradizionali, o forse semplice- mente, vecchi, colpevolmente inconsapevoli della crisi che di lì a pochi anni si sarebbe abbattuta sull'insieme della vita consacrata. Le varie famiglie consacrate, dice il testo conciliare, «forniscono ai loro membri gli aiuti di una maggiore stabilità nella loro forma di vita, di una dottrina provata per il conseguimento della perfezio­ne, della comunione fraterna nella milizia di Cristo, di una libertà corroborata dall'obbedienza, così che possano adempiere con sicu­rezza e custodire con fedeltà la loro professione consacrata, avan­zando nella gioia spirituale sul cammino della carità» (LG 43). Il quadro della pratica dei consigli evangelici, dono divino regolato e interpretato dalla Chiesa sotto la guida dello Spirito Santo, appare saldo e incrollabile nel testo conciliare.

Monaco della Comunità mo­nastica di Bose, responsabile della formazione dei novi­zi, Magnano, Bl.

Oggi molte congregazioni e istituti languono e sono prossimi alla morte, coinvolti in una crisi che non è solo di mancanza di vocazioni, di assenza di ricambio, di invecchiamento, di necessità

di dismissione di opere, di carenza di forze, di trasformazione di case in veri e propri reparti di geriatria, di fallimento dei tentativi di riciclo del carisma e di recupero di vocazioni in paesi stranieri, ma anche di perdita di motivazioni e di ragion d'essere, di frustra­zione e di stanchezza, di perdita di speranza e di futuro, di tristezza e di grigiore, come di chi si sentisse irrimediabilmente superato dalla storia. E anche la vita di molte consacrate e consacrati certa­mente casti, obbedienti e senza nulla di proprio, resta incapace di suscitare fuoco e passione, non lascia trasparire l'entusiasmo per il Vangelo, non narra la bellezza del Vangelo e non ne trasmette la potenza contagiosa.

Di fronte a questo panorama occorre anzitutto operare una let­tura evangelica della crisi. Questa, in un'ottica cristiana, non è rilevabile solo con criteri sociologici o quantitativi. Quando non c'è carità, quella carità in cui consiste ultimamente la santità e a cui tendono la condivisione dei beni, l'obbedienza, il celibato, il servizio, ed eminentemente la vita comunitaria. E poiché l'ob­bedienza si spinge usque ad mortem, anche la morte, personale e comunitaria, di una Congregazione, può essere l'ultimo atto di santità, di narrazione della fedeltà e della sequela del consacrato. Inoltre ci possono essere comunità fiorenti e piene di vocazioni ma evangelicamente più in crisi perché gelosie e invidie, concor­renzialità e protagonismi uccidono la carità fraterna. Ma il rischio grande è oggi l'insignificanza. Il non saper far risplendere la luce e la gioia del Vangelo in una vita pure (più o meno) irreprensibile sul piano personale.

1. Quale santità oggi?

Sempre la santità nasce dall'apertura al fuoco dello Spirito e alla novità della Parola di Dio all'interno di una struttura antropolo­gica caratterizzata essenzialmente da celibato e vita comunitaria e chiede di divenire Vangelo vivente ponendo al centro della sua vita personale e comunitaria il Vangelo. Tuttavia, come declinare oggi la santità, che è anche evento storico, plasmato in situazioni ed epoche particolari? Come declinare la santità in tempi di cri­si? Anzitutto, facendo tesoro della presenza di un Papa, Francesco,

un gesuita, che conosce per esperienza diretta la vita consacrata e i suoi problemi. La riforma che Papa Francesco sta promuovendo nella Chiesa cattolica costituisce il clima propizio per un coraggioso sguardo sulla realtà della vita consacrata e anche per un suo even­tuale rinnovamento.

1. Fede e speranza: non arrendersi al visibile, ma osare Tin visibile

a vocazione alla santità

Oggi la realtà di crisi chiede grande fede, grande capacità di ve­dere l'invisibile. «La fede è prova di ciò che non si vede» (Eb 11,1). E qui nasce anche la speranza che è una responsabilità della pro­fezia del consacrato. «Ciò che si spera, se visto, non è più oggetto di speranza; infatti ciò che uno già vede, come potrebbe sperarlo? Ma se speriamo quello che non vediamo, lo attendiamo con perse­veranza» (Rm 8,24-25). È vero, questa speranza, oggi nella realtà spesso penosa di tante comunità, avviene in mezzo alle lacrime. Ma proprio in questo c'è la possibilità di una testimonianza evangelica della vera speranza cristiana, quella che si incontra e scontra con il tragico della vita.

La speranza spera l'invisibile, dunque l'eterno (2Cor 4,17-18). L'oggetto della speranza è sottratto al potere di chi spera, non gli è disponibile[[1]](#footnote-1). La speranza non spera ciò che è razionalmente pre­vedibile, ma suppone un'assenza e un ignoto, un non possedere e un non sapere. La speranza è umile e povera, soprattutto è degli umili e dei poveri. La santità a cui sono chiamati i consacrati esige uno spogliamento, un impoverimento, che rende possibile la capacità di speranza, di combattere la tristezza che si oppone alla gioia e chiude il futuro. In certo modo, poi, la speranza suppone anche un non vedere. Eppure la fiducia e la perseveranza che caratterizzano la spe­ranza dicono che essa vede qualcosa. La speranza vede l'invisibile, come Mosè che lasciò l'Egitto senza paura e fece il suo cammino "come se vedesse l'invisibile" (invisibilem tamquam videns).

Ma che significa vedere l'invisibile? Forse bisogna chiedersi: come vede la speranza? Gabriel Marcel parla di una forma di visione velata-.

«Non si può certo dire che la speranza veda ciò che sarà; ma essa afferma come se vedesse; si direbbe ch'essa attinga la sua autorità da una forma di visione velata, ascosa, della quale non può godere, ma su cui può fare assegnamento»[[2]](#footnote-2).

Una visione su cui si può fare assegnamento è quella fondata sulla memoria, e quella di cui non si può godere è quella del futuro che ancora ci sfugge. Come certamente sfugge alla vita consacrata una visione del proprio futuro. Forse questa visione velata è quella dell’ occhio che piange, dell'occhio velato dalle lacrime. Vede la morte e invoca la risurrezione. Vede il dolore e anela la sua redenzione. Ci si può chiedere: e se il proprio dell'occhio umano fosse il pianto, più che il vedere? Se gli animali con gli occhi vedono, l'uomo sa anche piangere. E anche gli occhi del cieco sanno piangere. «Se le lacrime vengono agli occhi, se possono anche velare la vista, forse rivelano, nel corso stesso di questa esperienza, un'essenza dell'occhio, in ogni caso dell'occhio degli uomini... Nel momento stesso in cui velano la vista, le lacrime svelerebbero il proprio dell'occhio. Ciò che fanno uscire fuori dall'oblio in cui lo sguardo le tiene in riserva sarebbe niente meno che la verità degli occhi di cui le lacrime rivelerebbero così la destinazione suprema: avere in vista l'implorazione piuttosto che la visione, indirizzare la preghiera, l'amore, la gioia, la tristezza piuttosto che lo sguardo»[[3]](#footnote-3). Gli occhi velati dalle lacrime vanno al di là del vedere e del sapere e ci avvicinano «all'essenza delle cose: alla verità, almeno a quella del dolore e della speranza»[[4]](#footnote-4). Ecco la nostra speranza in questi tempi di lacrime, di crisi, di difficoltà. Ma questo pianto non disperato si apre al futuro. E aiuta la realizzazione della vocazione alla santità come capacità di luce e di futuro, secondo l'auspicio di Papa Francesco che i consacrati siano «uomini e donne che illuminano il futuro»[[5]](#footnote-5).

1. L'umanità di Gesù, l'umanità dei consacrati

È la vita di Gesù Cristo che indica la via di santità che i consa­crati sono chiamati a percorrere. La vita di un consacrato, quali che siano le condizioni fisiche personali e le condizioni dell'istituto in cui vive, può tentare di essere una vita umana e umanizzata. Rivol­gendosi alle monache di clausura, Papa Francesco ha detto che esse «sono chiamate ad avere grande umanità [...]; umane, capire tutte le cose della vita, essere persone che sanno capire i problemi umani, che sanno perdonare, che sanno chiedere al Signore per le persone. La vostra umanità. E la vostra umanità viene per questa strada, l'Incarnazione del Verbo, la strada di Gesù Cristo»[[6]](#footnote-6).

a vocazione alla santità

L'umanità di Gesù è il modello di una pratica di umanità di chiunque vive la vita consacrata. Papa Francesco definisce la pe­culiarità dei consacrati un «essere profeti che testimoniano come Gesù è vissuto su questa terra»[[7]](#footnote-7). Ovvero: la santità a cui sono chia­mati è vocazione a vivere la propria umanità seguendo Cristo ed è dimensione che trova nell'umanità di Gesù di Nazaret il modello a cui conformare la propria umanità. Si tratta di "seguire Cristo nella sua umanità", di imparare dall'umanità di Gesù quale emerge dalla testimonianza evangelica. Infatti è l'uomo Gesù di Nazaret che ha narrato Dio ed è nell'uomo Gesù di Nazaret che «abita corporal­mente la pienezza della divinità» (Col 2,9); è l'uomo Gesù di Naza­ret che i consacrati sono chiamati a seguire in una vita personale e comunitaria, che sia anzitutto umana ed umanizzata. Egli, infatti, «ci insegna a vivere in questo mondo con sobrietà, con giustizia e con pietà» (Tt 2,12).

La chiamata alla santità va declinata come chiamata a diventare umanamente santi. I santi sono, dice il Vaticano II, «i nostri compa­gni di umanità più perfettamente trasformati a immagine di Cristo» (LG 50). Questa centralità teologica dell'umanità di Cristo deve di­ventare centralità spirituale per rinnovare profondamente la com­prensione e la pratica nel concreto della quotidianità. Per questo mi permetto di suggerire una chiave di lettura dei Vangeli che, an­dando alla ricerca dell'umanità di Gesù Cristo, possa modellare le esistenze.

Ci si chieda, leggendo ogni episodio evangelico: qual è l'uma­nità dell'uomo Gesù? Che umanità esprime Gesù nel suo parlare, nel suo agire, nelle modalità dei suoi incontri con altre persone? Che umanità abita colui che entra nel Tempio e osa scacciarne i venditori degli animali per i sacrifici e rovesciare i tavoli dei cam­biavalute? Che pratica di umanità esercita l'uomo che rimprove­ra i suoi discepoli che allontanano i bambini e che accoglie que­sti ultimi con tenerezza abbracciandoli? Che umanità manifesta l'uomo che accoglie pubblicani e peccatori, mangia con loro, si lascia avvicinare scandalosamente da una prostituta durante un banchetto in casa di un fariseo e riesce a vedere l'amore là dove tutti i commensali vedono il peccato (cf Le 7,36-50)? Che uomo è colui che pronuncia parole potenti come le beatitudini (Mt 5,1- 12)? Che pratica di umanità vive colui che non esita ad entrare in conflitto con le autorità religiose se si tratta di difendere il primato della volontà di Dio e il diritto dei poveri? Che uomo è colui che non esita a rivolgere parole dure e di rimprovero ai propri disce­poli, vedendo la loro poca coscienza, la loro incapacità di ascolto e di comprensione? Che uomo è colui che sa osservare i movimenti delle nuvole in cielo per comprendere il tempo che farà il giorno dopo e che sa osservare la natura traendone insegnamento e con­solazione? Che umanità abita l'uomo che incontra tanti malati nel corpo e nella psiche mostrando capacità di con-sofferenza con loro e curandoli con dispendio di tempo ed energie? Che umanità abita colui che non esita a criticare ferocemente pratiche e tradizioni religiose e usanze sacrali come il qorban (Me 7)? Che uomo è colui che sa leggere e interpretare con estrema libertà la Torah circa l'adulterio e la lapidazione dell'adultera? Che osa controbattere a scribi e farisei, a esperti della Legge, a uomini autorevoli sul piano religioso con parole anche di fuoco? Che uomo è che sa mostrare una libertà così profonda così distante dalle paure, dalle adulazio­ni, dai timori riverenziali di tanti ecclesiastici oggi e anche dalla gregarietà di tanti consacrati/consacrate? Si potrebbe continuare a lungo.

Il Vangelo appare come scuola di umanità e la vita consacrata è chiamata a declinarsi come vita umanizzata, come vita di maturità umana e cristiana. E la sensazione è che, nella vita consacrata come

nella Chiesa, si sia ancora molto distanti dal percepire la conversio­ne radicale che esige questa presa sul serio della pratica di umanità di Gesù attestata dai Vangeli. La Parola di Dio ci raggiunge per ripla­smare la nostra umanità a immagine dell'umanità di Dio che è Gesù di Nazaret: questo l'itinerario della santificazione. La parola di Dio, infatti, raggiungendoci, non può che avere un impatto trasformati­vo sulla nostra umanità. Ciò che Gesù ha di straordinario non è di ordine religioso, ma umano ed è la nostra umanità che deve essere riformata, rinnovata, ricreata dalle energie che provengono dallo Spirito che ha abitato l'umanità di Gesù. Questa la santità a cui i consacrati sono chiamati a tendere.

1. La santità come "uscita"

a vocazione alla santità

Ha detto Papa Francesco all'assemblea plenaria dell'Unione in­ternazionale delle superiori generali, il mercoledì 8 maggio 2013:

«Cristo che vi ha chiamate a seguirlo nella vita consacrata e questo significa compiere continuamente un "esodo" da voi stesse per centrare la vostra esistenza su Cristo e sul suo Vangelo, sulla vo­lontà di Dio, spogliandovi dei vostri progetti, per poter dire con san Paolo: "Non sono più io che vivo, ma Cristo vive in me!" (Gal 2,20). Questo "esodo" da se stessi è mettersi in un cammino di adorazione e di servizio».

Papa Francesco parla dell’esodo da vivere e da far vivere alle co­munità. È essenziale per vivere la testimonianza evangelica e la santità. Questo atteggiamento comporta anzitutto conversione e purificazione. Dunque uscita dai peccati. O meglio, riconoscimento dei peccati, perché solo ciò che si vede, si riconosce e si nomina, può essere emendato. «Se uno non pecca, non è un uomo. Tutti sbaglia­mo e dobbiamo riconoscere la nostra debolezza. Un consacrato che si riconosce debole e peccatore non contraddice la testimonianza che è chiamato a dare, ma anzi la rafforza, e questo fa bene a tutti. Ciò che mi aspetto, dunque, è la testimonianza. Desidero dai con­sacrati questa testimonianza speciale»[[8]](#footnote-8). E si tratta di autocritica, di riconoscimento di colpe non solo personali, ma anche comunitarie, riguardanti le comunità e gli istituti nel loro insieme. Quali sono gli atteggiamenti che vanno emendati per camminare verso la santità?

Occorre uscire dall'inerzia e dalla pigrizia che impediscono di vivere la vita come vita altra, diversa, differente. Dovete essere «testimoni di un modo diverso di fare e di comportarvi, di agire, di vivere» dice con forza Papa Bergoglio[[9]](#footnote-9). La vita consacrata trova la sua fecondità nel vivere uno scarto rispetto alla vita normale, anche la vita cristia­na normale. Non nel senso che la vita consacrata sia un di più, ma è altro, è vita battesimale, è l'unica consacrazione battesimale vissuta altrimenti. C'è un distacco, uno spogliamento, che è condizione di ricchezza e di fecondità. C'è un distacco fecondo: celibato, povertà e obbedienza trovano qui il loro senso profetico e possono rendere eloquente una vita che altrimenti rischia l'insignificanza.

L'esodo di cui parla Papa Francesco significa anche che occorre cambiare il punto di vista. Da quale punto di osservazione guar­diamo le cose, le realtà? La stessa vita comune, la comunità, l'isti­tuto, l'ordine? E sappiamo aprirci allo sguardo di altri? Sappiamo guardare insieme le situazioni, condividere sguardi, opinioni, pareri sulle nostre comunità? Cercare insieme delle vie d'uscita? Se c'è questo sforzo di mettersi a pensare insieme, a confrontarsi insieme, a sentire i problemi gli uni degli altri, con spirito di condivisione fraterna, già questo è fare un buon uso della crisi. Perché già questo è un risultato di fraternità, di condivisione, di apertura reciproca. Se ci chiudiamo in noi stessi, i problemi diventano davvero insolubili. Occorre uscire dalla autoreferenzialità e dalle gelose chiusure.

Il Papa ha detto: «I grandi cambiamenti della storia si sono rea­lizzati quando la realtà è stata vista non dal centro, ma dalla perife­ria. Per capire la realtà dobbiamo spostarci dalla posizione centrale di calma e tranquillità e dirigerci verso la zona periferica»[[10]](#footnote-10). C'è un ripiegarsi nel chiuso della propria comunità, dell'orticello delle proprie opere, nel coltivare in modo autoreferenziale il proprio ca­risma che diviene ostacolo all'evangelizzazione, all'essere presenza profetica e testimoniale, di luce e di santità. Guai a confondere isti­tuto e opera apostolica: «Il primo resta, la seconda passa. L'istituto è creativo, cerca sempre nuovi cammini»[[11]](#footnote-11). E non si abbia paura di sbagliare.

C:\Users\SUORPI~1\AppData\Local\Temp\FineReader11\media\image1.jpeg

dossier

C:\Users\SUORPI~1\AppData\Local\Temp\FineReader11\media\image4.jpeg

santità.

a vocazione alla santità

di Antonio Genziani

**Molti si chiedono se la parola ferialità esista. A me piace molto questo termine perché racconta la dimensione quotidiana della**

**vita, una quotidianità che non sempre accettiamo perché ripetitiva, uguale, monotona e - perché no! - anche noiosa.**

**La ferialità non comprende l'attesa come il suo corrispondente opposto: la festività. Credo che dobbiamo riconciliarci con questo termine e cono­scerne nuovi significati. Nell'approccio vocazionale questa parola ci apre un orizzonte sconfinato di possibilità: quell'ordinarietà che spesso rifiu­tiamo è lo spazio della manifestazione del divino, è l'intervento di Dio che accade in un contesto, in un ambiente profano, nella "ferialità". Pensiamo per un attimo a tanti personaggi biblici, alla loro chiamata per arrivare a Gesù: i suoi tre anni di ministero pubblico sono poca cosa in confronto ai trent'anni di vita nascosta a Nazaret, un tempo così prolungato di vita ordinaria, feriale.**

**I Vangeli tacciono, non dicono nulla di questi lunghi, importantissimi anni trascorsi in disparte da Gesù: la "ferialità" è il luogo in cui l'Uomo e ogni uomo vive il rapporto segreto con Dio.**

**Si possono comunicare i sogni, le speranze, le attese, i desideri che vivono nel proprio cuore? Così la solitudine, l'incomprensione, il pianto, le lacrime, le veglie, il ricordo?... No, non si possono dire perché indicibili e ineffabili.**

**Tutto questo accade nella realtà, nella vita di ogni giorno, una ferialità discreta,**

**modesta che è preziosa agli occhi di Dio, che diventa strada per arrivare alla**

Il Papa invita ad uscire dallo scoraggiamento, dalla demotiva­zione che porta a ripiegarsi su se stessi e a non osare più nulla. Il carisma sia vissuto con duttilità, con coraggiosa inculturazione, con adattamento, con innovamento: «Il carisma - dice Papa Fran­cesco - non è una bottiglia di acqua distillata: bisogna viverlo con energia, rileggendolo anche culturalmente. Ma così c'è il rischio di sbagliare, direte, di commettere errori. È rischioso. Certo, certo: faremo sempre degli errori, non ci sono dubbi. Ma questo non deve frenarci. Perché c'è il rischio di fare errori maggiori. Infatti dob­biamo sempre chiedere perdono e guardare con molta vergogna agli insuccessi apostolici che sono stati causati dalla mancanza di

C:\Users\SUORPI~1\AppData\Local\Temp\FineReader11\media\image5.jpeg

coraggio»[[12]](#footnote-12). Si osino novità di forme all'interno del carisma che ha come origine prima lo Spirito Santo. Non avvenga che una fedeltà ingessata al carisma del fondatore o della fondatrice divenga spe­gnimento dello Spirito Santo che soffia oggi in modo rinnovato. Sarebbe un venir meno alla chiamata alla santità.

1. Il coraggio

Il testo appena ricordato parla degli insuccessi apostolici cau­sati dalla mancanza di coraggio. La santità esige coraggio. In altri discorsi Papa Francesco dice: «Il Signore ci chiama ogni giorno a seguirlo con coraggio e fedeltà»[[13]](#footnote-13); e ancora, egli parla del profeta come di un uomo «che ha gli occhi penetranti e che ascolta e dice le parole di Dio; [...] un uomo di tre tempi: promessa del passato, contemplazione del presente, coraggio per indicare il cammino ver­so il futuro»[[14]](#footnote-14). Papa Francesco vuole scuotere dall'inerzia e dalla pi­grizia, dal grigiore in cui a volte si chiudono le esistenze e declina il coraggio come capacità di prendere l'iniziativa. Vi è una dimensione coraggiosa della fede. Il coraggio è la virtù che dà inizio a qualcosa, che crea, che inventa, che osa rischiare e non si lascia irretire dalla paura. E Bergoglio scrive che occorre «iniziare processi più che pos­sedere spazi» (EG 223).

Perché questa attenzione e rilievo dati al coraggio? Perché la grandezza del coraggio, la sua dimensione pienamente etica e uma­na, sta nel suo condurre una persona a superare l'egoismo per fare, o cercare di fare, il bene di altri compiendo gesti e dicendo parole che mettono a rischio la sua posizione sociale, la sua libertà e per­fino la sua stessa vita. Il coraggio mostra che l'uomo è capace di trascen­denza, di andare cioè oltre se stesso, di non avere come fine solo il proprio benessere, la propria realizzazione, il proprio tornaconto e la propria sicurezza, ma di saper rischiare se stesso in vista di realtà più grandi: la libertà di un popolo, la vita di una persona amata, la giustizia, i diritti di una minoranza, la dignità della persona umana,

il primato del Vangelo. E soprattutto perché il coraggio è una carat­teristica dell'amore. Ha scritto Agostino: «Il coraggio è un amore che sopporta facilmente ogni cosa in vista di ciò che ama»[[15]](#footnote-15). E il coraggio è necessario nei momenti di crisi e di difficoltà, quando la paura del futuro può paralizzare le forze e l'inventività e condurre ad adagiarsi sul già noto, sulle abitudini.

La vita è ritmata da ripetitività e dunque costellata da abitudini, tuttavia può avvenire che la forza dell'abitudine ci conduca insensi­bilmente nella situazione in cui non siamo più noi che viviamo, ma è l'abitudine che vive al nostro posto. Avviene come per quei sen­tieri in terra battuta in un prato o in un bosco aperti dal quotidiano e ripetuto camminare di chi deve raggiungere un dato posto par­tendo da casa propria. Ovviamente il tracciato del sentiero è il più economico, cioè il più breve, ma, quando il sentiero si è formato, avviene che è il sentiero che guida e porta la persona. E se il percor­so che esso disegna ha il vantaggio di essere il più rapido, ha anche lo svantaggio di privare chi lo percorre delle scoperte che potrebbe fare se decidessimo di variare il percorso e fare qualche deviazione. Siamo sicuri che la scorciatoia sia sempre la via migliore? Si pensi a quante volte nelle comunità si sente dire: «Si è sempre fatto così» (cf EG 33). Sì, vi è un coraggio fondamentale: l'accettazione della sfida della vita, il "vivere nonostante". Il coraggio ci chiede di vivere infondendo vita nell'esistenza, facendo dell'amore l'azione perse­verante quotidiana. Anche nei momenti più bui.

a vocazione alla santità

1. La creatività

Accanto al coraggio Papa Francesco pone in grande rilievo la creatività. «Invito tutti a essere audaci e creativi» (EG 33). Tutti, anche i consacrati. Ma che cos'è la creatività? Questa facoltà che non è certo consueto trovare tra gli atteggiamenti a cui un docu­mento magisteriale invita. La creatività a cui Papa Francesco esorta "tutti" è un atteggiamento esistenziale, una modalità di rapportarsi al mondo che è appannaggio di ogni uomo e di ogni donna, certo, a misura delle sue doti, ma è un elemento che ogni uomo potrebbe incrementare e coltivare. In che consiste? Essenzialmente, nella ca­pacità di vedere, ascoltare e rispondere. Dove capacità di vedere significa



consapevolezza, coscienza. Chiediamoci: siamo davvero capaci di ve­dere (e non solo di guardare)? Siamo davvero capaci di rispondere a ciò che ci circonda e ci parla: sappiamo ascoltare il linguaggio, le domande che le realtà ci pongono e ci presentano? Il creativo si muove nel mondo come ci si addentra in un dialogo incessante con tutto e con tutti: egli dialoga con la natura e con gli umani, con l'ambiente e con le persone, tutto è per lui non-scontato. Tutto gli rivolge un appello e una domanda. Il mondo esterno non sia mo­tivo di condanna e scandalo, ma di attenzione e cura, di interesse e studio, di amore e passione. L'esempio dell'umanità di Gesù è significativo: Gesù è enormemente creativo. E la santità, così come la vita quotidiana dei consacrati, hanno bisogno di coraggio e crea­tività. Oggi più che mai.

1. Riprendendo Tommaso, Josef Pieper scrive: «Ciò che è sperato, in senso stretto, è sottratto al potere di colui che spera. Nessuno dice di sperare ciò che egli stesso può fare o provocare» (J. Pieper, Speranza e storia, Morcelliana, Brescia 1969, p. 20). [↑](#footnote-ref-1)
2. G. Makcel, Homo viator. Prolegomenoi ad una metafisica della speranza, Boria, Torino-Leumann 1967, pp. 64-65. [↑](#footnote-ref-2)
3. J. Derrida, Memorie di cieco, Abscondita, Milano 2003, pp. 152-154. [↑](#footnote-ref-3)
4. E. Borgna, L'attesa e la speranza, Feltrinelli, Milano 2005, p. 114. [↑](#footnote-ref-4)
5. A. Spadaro, "Svegliate il mondo!" Colloquio di Papa Francesco con i Superiori Generali, in «La Civiltà Cattolica» 3925,12014, p. 7. [↑](#footnote-ref-5)
6. Papa Francesco alle suore Clarisse di Santa Chiara, Assisi, 4 ottobre 2013. [↑](#footnote-ref-6)
7. Ivi, 1. [↑](#footnote-ref-7)
8. Ivi, 5. [↑](#footnote-ref-8)
9. Ibidem. [↑](#footnote-ref-9)
10. Ivi. 6. [↑](#footnote-ref-10)
11. Ivi, 7. [↑](#footnote-ref-11)
12. Ivi, 8. [↑](#footnote-ref-12)
13. Papa Francesco, Omelia alla celebrazione eucaristica a San Paolo fuori le Mura, Roma, 14 aprile 2013. [↑](#footnote-ref-13)
14. L'uomo dall'occhio penetrante, meditazione nella Cappella della Domus Sanctae Marthae (16 dicembre 2013). [↑](#footnote-ref-14)
15. Agostino, I costumi della Chiesa cattolica 1,15,25. [↑](#footnote-ref-15)